

AL-ITQĀN

JOURNAL OF ISLAMIC SCIENCES AND COMPARATIVE STUDIES

Volume No. 3

Issue No. 1

June 2019

EDITOR IN-CHIEF

Dr. Wan Mohd Azam Mohd Amin

MANAGING EDITOR

Dr. Masitoh Ahmad

EDITORIAL BOARD

Dr. Syed Arabi Aidid, IIUM.

Dr. Hassan Basri Mat Dahan, Universiti Sains Islam Malaysia,
Nilai, Negeri Sembilan

Dr. Kamaruzaman Yusuff, Universiti Malaysia Sarawak,
Kota Semarahan, Kucing.

Dr. Kamar Oniah, IIUM.

Dr. Mumtaz Ali, IIUM.

Dr. Noor Amali Mohd Daud, IIUM.

Dr. Adibah Abdul Rahim, IIUM.

Dr. Haslina Ibrahim, IIUM.

Dr. Siti Akmar, Universiti Institut Teknologi MARA, Shah Alam

Dr. Thameem Ushama, IIUM.

INTERNATIONAL ADVISORY BOARD

Dr. Muhammad Afifi al-Akiti, Oxford University, UK
Dr. Abdullah M. al-Syarqawi, Cairo University, Egypt.
Dr. Abdul Kabir Hussain Solihu, Kwara State University, Nigeria.
Dr. Anis Ahmad, Riphah International University, Islamabad.
Dr. ASM Shihabuddin, Uttara University, Dhakka, Bangladesh.
Dr. Fatimah Abdullah, Sabahattin Zaim University, Turkey.
Dr. Ibrahim M. Zein, Qatar Foundation, Qatar.
Dr. Khalid Yahya, Temple University, USA.

© 2017 IIUM Press, International Islamic University Malaysia. All rights reserved.
eISSN:26008432

Correspondence

Managing Editor, *Al-Itqān*
Research Management Centre, RMC
International Islamic University Malaysia
P.O Box 10, 50728 Kuala Lumpur, Malaysia
Tel: +603 6196 5558
Website: <http://journals.iium.edu.my/al-itqan/index.php/alitqan/index>
Email: al-itqan@iium.edu.my

Published by:
IIUM Press, International Islamic University Malaysia
P.O. Box 10, 50728 Kuala Lumpur, Malaysia
Phone (+603) 6196-5014, Fax: (+603) 6196-6298
Website: <http://iiumpress.iium.edu.my/bookshop>

Table of Contents

The Doctrine of Christ and Its Relation to the Concept of Son of God: A Brief study on the Nature of Isa a.s. as Understood by Indonesia Churches	5 - 28
<i>Ungaran @ Rashid</i>	
The Qur’anic and Biblical Concepts of God: A Comparative Discourse	29 – 43
<i>Dikko Bature Darma</i>	
The Muslims’ Response to the Challenges of Religious Pluralism in Malaysia	45 – 72
<i>Najiah Athirah Jamaludin</i> <i>Haslina Ibrahim</i>	
A Conceptual Framework for Cash Waqf with Blockchain in Financing Education for the Islamic Religious School in Malaysia	73 – 88
<i>Haneffa Muchlis Gazali</i> <i>Che Muhammad Hafiz Che Ismail</i>	
The Duration of Leasing Waqf Property Under Frame Work of Maqasid Syariah	89 - 112
<i>Abdul Bari Awang</i> <i>Wan Nazihah W. Abd Razak</i> <i>‘Amilah Awang Abd. Rahman@ Jusoh</i>	
<i>Millah Ibrāhīm</i> – Quranic Perspective	113 - 130
<i>Khalid bin Muhammad al- ‘Abdali</i> <i>Ismail bin Mamat</i>	
The Intellectual, Educational and Behavioral Worldview in Societal Development: An Analytical Study from the Qur’anic Perspective	131 - 154
<i>Faridah Binti Yaakob</i> <i>Mohammed Abullais Al-Khair Ābādī</i> <i>Fatimah Muhammad</i>	

Author Guidelines

1. Manuscript article can be either in English, Malay or Arabic using software Microsoft office (Word, and Excel), Font 12 Times New Roman. Only tables, figures and appendix can be written using Font 10, Times New Roman.
2. If there is a usage of Quranic verses or Hadith from Prophet P.B.U.H., it only needs to be done by translation only.
3. The manuscript should be in 1.5 single spacing and justified, with the margin of 2.5cm.
4. Article needs to have a title and author's name and second author's name along with the full address (institution's or university's address, e-mail, handphone's number, office's number, fax together with the second author's details).
5. Every article must include an 'abstract in Malay and English. The length of the abstract is no more than 150 words including 5 keywords.
6. The length of each article must not exceed 6000 words.
7. The Arabic words in manuscript should be in a transliterated form.
8. Reference for each article must be written according to **Chicago Manual**.
9. Notification Letter :
10. Letter of Acceptance – editorial board will send an e-mail to the author to notify that the manuscript is received.
11. Letter of Acceptance/Rejection for Publication – editorial board will send a letter by an e-mail to the author to notify if the manuscript judged by the panels is approved or declined to be published.
12. Letter of Publication – editorial board will send a letter by e-mail to the author if the article has been judged, repaired, and corrected to be published in the college's journal.
13. Certificate of Appreciation– editorial board will send a certificate of appreciation by mail to the authors who have sent their articles.

مدّة إجارة الوقف في ضوء مقاصد الشريعة

The Duration of Leasing Waqf Property under Frame Work of Maqasid Syariah

Abdul Bari Awang^{*}

Wan Nazihah W. Abd Razak^{**}

‘Amilah Awang Abd. Rahman@ Jusoh^{***}

Abstract

The purpose of this study is to discuss the issue of duration of leasing waqf properties in the light of Maqasid Al Shariah and its provisions, as leasing is one of the important ways to invest the waqf properties. Leasing of *waqf* property is generally similar with the leasing of other properties, with additional provisions mainly to protect the properties and the public interest. This study focus on meaning of what is meant by Maqasid Al-Shariah first, then discuss the issue of duration for leasing waqf properties in the view of the Islamic scholars. The method employed is an analytical approach of relevant sources related to the topic, which the researchers collect sources related to the maqasid al-shariah at first, then about the duration of leasing waqf properties according to the various Islamic scholars, and the researchers used this method to analyze scholars' view regarding this issue. The study confirmed that leasing of *waqf* property is generally similar with the leasing of other properties, except for the additional provisions to protect the properties and the public interest as stated in the maqasid al-shariah, and one the provisions added is the duration of leasing waqf properties.

Keywords: Maqasid, Interest, Waqf, Duration of leasing waqf properties, Continuity of waqf.

^{*} Assoc. Prof. Dr. Department of Fiqh and Usul Al-Fiqh, Kulliyah of Islamic Revealed Knowledge and Human Sciences. Email: abdbari@iium.edu.my

^{**} Department of Fiqh and Usul Al-Fiqh, Kulliyah of Islamic Revealed Knowledge and Human Sciences. Email: nazihah030388@yahoo.com

^{***} Assoc. Prof. Dr. Department of Usul al-Din and Comparative Religion, Kulliyah of Islamic Revealed Knowledge and Human Sciences. Email: amilah@iium.edu.my

المُقدِّمة

فمما لا شك فيه أنّ الوقف يُعدُّ مصدرًا من المصادر الاقتصادية المهمة لتنمية المجتمع خاصة المجتمع الإسلامي، وسبيلًا من سبل الإنفاق المشروعة في الإسلام، وهو عمل من أعمال الخير. قال الله سبحانه وتعالى: ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾ [ال عمران: ٩٢]، وقال النبي ﷺ: «إذا مات الإنسان انقطع عمله إلا من ثلاثة: إلا من صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له»^١. وتعتبر الإجارة من طرق استغلال الوقف، وهي إحدى الصيغ التي تستخدمها الحكومة لتمويل الوقف واستثماره. ومما لا شك فيه أنّ إجارة الوقف موضوع هام لكل مسلم ولكل طالب علم وخاصة العاملين على أموال الوقف، ويسمى العامل على أموال الوقف بمتولّي الوقف أو من ينوب عنه، وذلك

^١ أبو الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري، صحيح مسلم بشرح النووي، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، (بيروت: دار الكتب العلمية، ط ٢، ١٤٢٤هـ/٢٠٠٣م)، كتاب الوصية، باب ما يلحق الإنسان من الثواب بعد وفاته، ج ١١، ص ٧١، حديث رقم ١٦٣١؛ وأبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي، سنن الترمذي وهو الجامع الصحيح، (بيروت: دار المعرفة، ط ١، ١٤٢٣هـ/٢٠٠٢م)، كتاب الأحكام، باب ما جاء في الوقف، ص ٥٧٨، حديث رقم ١٣٧٦؛ وأبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني، سنن أبي داود، (الرياض: دار السلام، د. ط، ١٤٣٠هـ/٢٠٠٩م)، كتاب الوصايا، باب ما جاء في الصدقة عن الميت، ص ٥٨٥، حديث رقم ٢٨٨٠؛ وأحمد بن شعيب النسائي، سنن النسائي بشرح الإمامين السيوطي والسندي، تحقيق: السيد محمد سيد، وعلي محمد علي، وسيد عمران، (القاهرة: دار الحديث، د. ط، ١٤٢٠هـ/١٩٩٩م)، كتاب الوصايا، باب فضل الصدقة على الميت، ج ٣، ص ٦١٠، حديث رقم ٣٦٥٣.

ليكون العامل حسن الاحتياط والانتباه على أموال الوقف، ورعاً فيما يصرف ولا يصرف في شؤون الوقف فيمضي بذلك على سبيل شرعيّ قويم، وينال بذلك أجر المحافظة على مال الوقف، وتكون منفعة الوقف مستمرة للموقوف عليهم، لأنّ احتياطي الوقف له أهميّة كبيرة في رعاية مال الوقف ونمائه، وتحقيق مصلحة الموقوف عليهم، كما وأنّ إجارة أموال الوقف هي من السبل الشرعيّة لتنمية أموال الوقف بشكل موافق لمقاصد الشريعة الإسلاميّة.

تعريف المقاصد لغة واصطلاحاً

المقاصد جمع مقصد، وهو في اللغة مصدر كالمقصد ومعناه الطلب، تقول: قصدت الشيء من باب ضرب بمعنى طلبته بعينه وإليه قصدي ومقصدي، وقد يعبر باسم الفاعل ويراد به المفعول فيقال القاصد بمعنى المقصود، والقصد أيضاً العدل، يقال قَصَدَ في الأمر إذا تَوَسَّطَ وطلب الأسد ولم يجاوز الحدّ.

(Ibnu Manzor, 1999) .

أمّا تعريف مقاصد الشريعة اصطلاحاً فقد أشار إليها الإمام الغزالي في المستصفى حيث قال: " أمّا المصلحة فهي عبارة في الأصل عن جلب منفعة أو دفع مضرة، ولسنا نعني به ذلك، فإنّ جلب المنفعة ودفع المضرة مقاصد الخلق وصلاح الخلق في تحصيل مقاصدهم، لكنّا نعني بالمصلحة المحافظة على

مقصود الشرع ومقصود الشرع، من الخلق خمسة: وهو أن يحفظ عليهم دينهم ونفسهم وعقلهم ونسلهم ومالهم^١.

(Al-Ghazal, 1914). وقال الآمدي: "المقصود من شرع الحكم إمّا جلب مصلحة أو دفع مضرة أو مجموع الأمرين بالنسبة إلى العبد"^٢ (Al-Aamadi, 1985). وقال ابن القيم عن مقاصد الشريعة: "فإنّ الشريعة مبناها وأساسها على الحكم ومصالح العباد في المعاش والمعاد، وهي عدل كلّها، ورحمة كلّها، ومصالح كلّها، وحكمة كلّها"^٣. (Ibnu al-Qayyim, 1955).

ومن تعريفات المعاصرين لمقاصد الشريعة ما يلي:

عرّف الشيخ محمد الطاهر بن عاشور المقاصد حيث قال: مقاصد التشريع العامة هي: " المعاني والحكم الملحوظة للشارع في جميع أصول التشريع أو معظمها، بحيث لا تختصّ ملاحظتها بالكون في نوع خاص من أحكام الشريعة، وتدخل في هذا أوصاف الشريعة وغايتها العامة، والمعاني التي لا يخلو

^١ أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي، المستصفى، تحقيق: محمد عبد السلام عبد الشافي، (بيوت: دار الكتب العلميّة، ط ١، ١٤١٣هـ/١٩٩٣م)، ج ١، ص ١٧٤.

^٢ أبو الحسن سيد الدين علي بن أبي علي بن محمد بن سالم الثعلبي الآمدي، الإحكام في أصول الأحكام، تحقيق: عبد الرزاق عفيفي، (بيروت: المكتب الإسلامي، د. ط، د. ت)، ج ٣ ص ٢٧١.

^٣ محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية، إعلام الموقعين عن رب العالمين، تحقيق: محمد عبد السلام إبراهيم، (بيروت: دار الكتب العلميّة، ط ١، ١٤١١هـ/١٩٩١م)، ج ٣، ص ١١.

التشريع عن ملاحظتها، كما تدخل في هذا أيضاً معان من الحكم ليست ملحوظة في سائر أنواع الأحكام، ولكنها ملحوظة في أنواع كثيرة منها^١.

قال علال الفاسي: المراد بمقاصد الشريعة الغاية منها والأسرار التي وضعها الشارع عند كل حكم من أحكامها (Ilal al-Faasi, 1993). وقال عبد المجيد النجار: فإنّ المقصود بمقاصد الشريعة الإسلامية يمكن أن يتحدّد بأنّه هو الغاية التي من أجلها وضعت تلك الشريعة في كليّاتها وجزئياتها متحرّية أن تجري حياة الإنسان المُشرّع له على ما فيه خيره وصلاحه (Al-Najjar, 2006). وقال وهبة الزحيلي: مقاصد الشريعة: هي المعاني والأهداف الملحوظة للشرع في جميع أحكامه أو معظمها، أو هي الغاية من الشريعة، والأسرار التي وضعها الشارع عند كل حكم من أحكامها (Al-Zuhaili, 1986). وعرفها الدكتور أحمد الريسوني بقوله: إنّ مقاصد الشريعة: هي الغايات التي وضعت الشريعة لأجل تحقيقها لمصلحة العباد.

(Al-Raisuni, 2000). وعرف الدكتور نور الدين الخادمي المقاصد بقوله: هي المعاني الملحوظة في الأحكام الشرعية، أو المترتبة عليها، سواء أكانت تلك المعاني حكماً جزئية أم مصالح كلية أم سمات إجمالية، وهي تجتمع ضمن هدف واحد، هو تقرير عبودية الله ومصلحة الإنسان في الدارين (Al-Khadimi,

^١ محمد الطاهر بن محمد بن محمد الطاهر بن عاشور التونسي، مقاصد الشريعة الإسلامية، تحقيق: محمد الحبيب ابن الخوجة، (الدوحة: وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، د.ط، ١٤٢٥ هـ / ٢٠٠٤ م)، ج ٢، ص ١٢١.

(2005). وبناء على ما سبق يتبين أنّ مقصود الشارع هو تحقيق مصالح العباد في الدنيا والآخرة.

مفهوم المصالح وعلاقتها بمقاصد الشريعة

المصالح في اللغة: جمع مصلحة، وهي المنفعة وتأتي مصدراً بمعنى الصلاح، والصلاح ضد الفساد (Al-Zabidi, 786). والمصلحة في اصطلاح الأصوليين هي: المحافظة على مقصود الشرع ... وهو أن يحفظ عليهم دينهم ونفسهم وعقلهم ونسلهم ومالهم، فكل ما يتضمّن حفظ هذه الأصول الخمسة فهو مصلحة (Al-Ghazali, 1914). وبعض العلماء عرّف المصلحة بأنّها المحافظة على مقصود الشرع، بدفع المفساد عن الخلق (Al-Zarkasyi, 2000). والمصلحة في اصطلاح الفقهاء بمعناها الأعم هي: اللذات وأسبابها. ودرء الآلام وما يوصل إليها (Ibnu Abdussalam, 1999). قال ابن تيمية: المصلحة هي المنفعة الخالصة أو الغالبة... والمصلحة تعود إلى حصول النعمة واللذة والسعادة (Ibnu Taimiyyah, 1999). والمصلحة عند ابن القيم: هي النعيم واللذة، وما يفضي إليهما (Ibnu Qayyim, 1994). والمصلحة عند ابن عاشور: وصف لفعل يحصل به النفع دائماً أو غالباً للجمهور أو للأحاد (Ibnu Asyur, 2001).

ومقاصد الشارع في خلقه تنحصر في حفظ خمسة أمور: الدين، النفس، العقل، النسل، المال. ووسيلة حفظ هذه الأمور الخمسة تتدرّج في ثلاث مراحل، حسب أهميّتها وهي ما أطلق عليه علماء الأصول اسم: الضروريات والحاجيات والتحسينيات.

مدّة إجارة الوقف وأقوال الفقهاء فيها

اختلف الفقهاء حول مدّة إجارة الوقف اختلافاً كبيراً، وكان الأساس في هذا الاختلاف في وجهات النظر بينهم، هو اعتبار مصلحة الوقف، وتجنّب ضياعه وخرابه وخوف إلحاق الضرر به وبالمستحقّين.

(Ibnu Abdullah, 1996). فهل مدّة إجارة الوقف محدّدة أم لا؟ وما مقدار المدّة المسموح بها في إجارة الوقف في حال كانت محدّدة؟ وعليه فيمكن حصر الموضوع في مسألتين:

المسألة الأولى: إطلاق مدّة الإجارة أو تحديدها.

المسألة الثانية: مقدار المدّة التي يؤجّر بها الوقف عند الذين يقولون بالتحديد.

إطلاق المدّة أو تحديدها

هل يجوز للمتولّي أن يؤجّر العين الموقوفة لمدّة غير محدّدة؟ أم يجب أن تكون مدّة الإجارة محدّدة بزمان معيّن؟ اختلف الفقهاء حول هذه المسألة على قولين: (١) رأي الجمهور (المالكيّة والشافعيّة والحنابله وبعض متأخري الحنفيّة):

قالوا بأنّه يجب على المتولّي أن يُحدّد الإجارة بمدّة معيّنة، ولا يجوز أن تكون إجارة الوقف مطلقة دون تحديد، قياساً على تأجير الأعيان بشكل عام، فلا بدّ أن يتمّ تحديد مدّة معيّنة فيها، ولا تُعتبر الإجارة بدونها، لأنّ الإطلاق في مدّة الإجارة يؤدّي إلى الإضرار بالمستحقّين

للقف، ويؤدّي إلى ضياع عين الوقف، وإلى طمع المستأجرين بها، إذ قد يدّعون التملّك، فلا يجوز أن تكون الإجارة مطلقة ومجهولة.

(Al-Dardir, 1974; Al-Syarbini, 2000; Al-Fairuz Abadi, 2003; Al-Suyuti, 1961; Al-Musili, 1998) .

قال الخطيب الشربيني: "يصحّ عقد الإجارة مدّة معلومة تبقى فيها العين المؤجّرة غالباً لإمكان استيفاء المعقود عليه" (Al-Syarbini, 2000).

٢) رأي متقدمي الحنفية وبعض متأخريهم: يجوز إجارة الوقف مطلقاً من غير تحديد مدّة معيّنة مهما طال (Al-Musili, 1998; Abu Lail, 2001)، هذا لأنهم كانوا يعيشون في زمن قريب من عهد التابعين والأئمّة الأعلام، حيث أنّ الناس في هذا الزمان كانوا يتصفون بصفة الأمانة والتقوى، ويهتمون بالحلال والحرام ويحرصون على الوقف ويحافظون عليه، ومن متأخري الحنفية الذين قالوا بإطلاق مدّة إجارة الوقف أبو الحسن علي السعدي، وأبو بكر البلخي، والقاضي أبو علي النسفي (Kubaisi, 1977).

ويعمل الباحثان إلى رأي الجمهور، الذين يقولون باشتراط تحديد مدّة الإجارة لأنّه يتماشى مع قواعد الشريعة التي تشترط بأن تكون العقود معلومة غير مجهولة، وأنّ ما يجري على عقود الإجارة بشكل عام ينطبق أيضاً على عقود إجارة الوقف بشكل خاص، وهذا من أجل المحافظة على أموال الوقف، لأنّ الناس إذا أطلقت في إجارة الوقف وطالت المدّة فقد يؤدّي ذلك إلى إهمال الوقف وخرابه، وإذا حدث ذلك سوف يؤثّر بالضرر على مستحقّي الوقف، وأيضاً من أجل المحافظة على أموال المستحقّين وإبعادهم عن أصحاب النفوس

المريضة الذين يدعون التملك لأنفسهم بعد الإيجار، وكذلك لأن أحوال الناس دائماً تتغير بمرور الزمان وقد يؤدي التغير إلى زيادة الأجرة أو نقصانها، فالجمود على إيجار طويل الأمد يضرّ بأحد الأطراف -أي أموال الوقف أو المستحقين له-، والقاعدة الشرعية تقول: "لا ضرر ولا ضرار"، وإلى جانب ذلك، فإن إطلاق مدة الإجارة يؤدي إلى أن يتملك المستأجر الوقف بطول المدّة، ويظن أنه مالك له، وبالتالي سيتصرّف في العين الموقوفة كيفما يشاء.

مقدار مدّة الإجارة

هناك حالتان تتعلّقان بمقدار مدّة إجارة الوقف، وهما:

الحالة الأولى: إذا اشترط الواقف في صكّ وقفه مقدار المدّة التي تؤجّر بها العين الموقوفة، والأصل هو الالتزام بما اشترط الواقف، وليس للمتولّي مخالفته.

(Al-Musili, 1998; Al-Tharabulasi, n.d; Al-Qurafi, 2001; Al-Kharsyi, 1997; Al-Futuhi, 1999; Al-Bahuti, 1996; Syeikh Zaadat, 1998; Al-Haithami, 2001; Al-Syarbini, 2000; Abu Lail, 2001) .

لأنّ نصوص الواقف كنصوص الشارع، أي في الفهم والدلالة، لا في وجوب العمل.

(Al-Misri, 1999; Abu An-Naja Al-Hajjawi, 1999; Al-Mardawi, 1997; Al-Karami, 2007; Ibnu Dhowiyan, 1982).

فإذا شرط الواقف أن تكون مدّة الإجارة سنة واحدة فلا بدّ على القاضي أو المتولّي أن يلتزم بهذا الشرط، كما أجمع فقهاء المذاهب الأربعة على وجوب الالتزام بشرط الواقف، مع أنّهم يرون أيضاً جواز الخروج عن هذا الشرط في حالات الضرورة، من أجل المحافظة على عين الوقف ومنفعتيها، فإذا رأى

القاضي - أي بإذنه وموافقته - زيادة المدة للضرورة فيُسمح بالزيادة حينها، مع مراعاة أنَّ الضرورة تقدَّر بقدرها، فلا يجوز تعدي حدود هذه الضرورة- (Al-Haithami, 2001).

ومثال حالة الضرورة: في ما لو شرط الواقف ألا يؤجَّر وقفه أكثر من سنة، والناس لا يرغبون في استئجارها لمدة سنة، وإيجارها أكثر من سنة أدرُّ على الوقف وأنفع للفقراء، ففي هذه الحالة لا يجوز للمتولّي أن يخالف شرط الواقف بإيجار عين الوقف لمدة تتجاوز السنة، ولكن يمكنه أن يرفع هذا الأمر إلى القاضي ليؤجِّرها أكثر من سنة لكون ذلك أنفع للوقف، حيث أنَّ القاضي له ولاية النظر في مصالح الفقراء والغائبين والموتى، فللقاضي أن يؤجِّرها بنفسه، أو يأذن للقيم بإيجارها أكثر من هذه المدة.

(Al-Tarabulasi, n.d; Syekh Zaadat, 1998; Zuhdi Yakan, 1980; Bik, 1944).

أمّا إذا استثنى الواقف من شرطه بأن يؤذن للمتولّي أن يؤجَّر أموال الوقف أكثر من المدة التي عيّنها متى رأى ذلك خيراً للوقف، فإنَّه في هذه الحالة يُسمح للمتولّي أن يؤجَّر الوقف أكثر من المدة المعيّنة دون أن يرفع الأمر إلى القاضي، لأنَّه مأذون في ذلك من قبل الواقف.

(Al-Haskafi, 1998; 'Asyub, 2000; Kubaysi, 1977).

ويشترط الواقف أحياناً عدم تأجير الوقف مطلقاً، وقد اختلف الفقهاء حول الالتزام بهذا الشرط أو عدم الالتزام به على قولين، الأول لجمهور الفقهاء من الحنفيَّة والمالكيَّة والشافعيَّة والحنابلة حيث أكّدوا على ضرورة الالتزام بشرط الواقف.

(Al-Qurafi, 2001; Al-Nawawi, 2003; Al-Kuhaji, 1988; Abu An-Naja Al-Hajjawi, 1999; Al-Fatuhi, 1999) .

أما القول الثاني فهو رأي آخر للشافعية، حيث أنهم قالوا بعدم الالتزام بهذا الشرط، لأنَّ اتباع شرط الواقف بعدم التأجير مطلقاً فيه حجر على المستحقين في المنفعة، وحرمان لهم من نماء أموال الوقف، لأنَّ مصلحة المستحقين في معظم الأحيان تتحقق بالتأجير سواء من قبل القاضي أو المتولي. (Al-Syarbini, 2000; Al-Ansori, 2001; Al-Ghazali, 2001) .

فقد جاء في الإسعاف في أحكام الأوقاف ما نصّه: "لو شرط الواقف أن لا يؤجّر المتولي الوقف، ولا شيئاً منه، أو أن لا يدفعه مزارعة، أو أن لا يعامل على ما فيه من الأشجار، أو شرط أن لا يؤجّره إلا ثلاثة سنين، ثم لا يعقد عليه إلا بعد انقضاء العقد الأول، كان شرطه معتبراً ولا يجوز مخالفته" (Al-Tarabulasi, n.d)

وقال الشرييني الخطيب ما نصّه: "والأصحّ أنّه إذا وقف بشرط أن لا يؤجّر أصلاً، أو أن لا يؤجّر أكثر من سنة صحّ الوقف، واتبع شرطه كسائر الشروط المتضمنة للمصلحة" (Al-Syarbini, 2000).

وبالرغم من القول بوجوب اتباع شرط الواقف، إلا أنَّ جمهور الفقهاء يرون جواز مخالفة شرط الواقف للضرورة (Al-Syarbini, 2000; Al-Ansori, 2001; Al-Bahuti, 1996; Al-Haithami, 2001) جاء في كتاب مطالب أولي النهى في شرح غاية المنتهى: "ويجب العمل بالشرط في عدم إيجاره - أي الوقف - أو في قدر مدّته - أي الإيجار- فإنّ شرط أن لا يؤجّر

الوقف أكثر من سنة يمنع من الزيادة عليها، لكن عند الضرورة يزداد بحسبها، ولم يزل عمل القضاء عليه من أزمته متطاوله" (Al-Suyuti, 1961).

وجاء في كتاب أسنى المطالب في شرح روض الطالب ما نصّه: "أفتى ابن الصلاح بأنّه إذا شرط-أي الواقف- أن لا يؤجّر أكثر من سنة، ولا يورد عقد على عقد فحرب ولم تمكن عمارته إلا بإيجاره سنين، يصحّ إيجاره سنين بعقود متفرقة، لأن المنع حينئذٍ يُفْضَى إلى تعطيله، وهو مخالف لمصلحة الوقف" (Al-Ansori, 2001).

ومن هنا نعرف أنّ جمهور الفقهاء قد اتفقوا على اتباع شرط الواقف في تحديد مدّة الوقف، أو في عدم تأجيرها، ولا يجوز مخالفة شرطه إلا في حالة الضرورة، كما مرّ بيانه في الصور السابقة.

الحالة الثانية: إذا لم يشترط الواقف مدّة الإجارة، فقد اختلف الفقهاء في هذه الحالة على أقوال متعدّدة وهي:

(١) رأي الحنفية

للحنفية أربعة أقوال وهي:

القول الأوّل: لا يجوز إجارة الوقف أكثر من سنة واحدة لكل أنواع الأوقاف سواء من الأراضي أو الحوانيت أو الدور أو غيرها، لأنّه إذا طالت مدّة الإجارة أدّى ذلك إلى تملك الوقف والتصرّف في أموال الوقف تصرّف المالك، وأدّى إلى تغلّب أهل الظلم والفسق عليه، وهذا ما نشاهده في هذه الأيام نتيجة الإجارة الطويلة (Al-Musili, 1998; Al-Tarabulasi, n.d).

القول الثاني: جواز إجارة الأراضي والضياع لمدة ثلاث سنوات، أمّا الأوقاف الأخرى فتجوز إيجارتها لمدة سنة واحدة فقط، لأنّ الرغبة في الضياع لا تتوفر إذا نقصت مدة إيجارتها عن ثلاث سنين، ولكن يكفي سنة واحدة لغيرها، ولا يحتاج إلى الزيادة.

(Syeikh Zaadat, 1998; Al-Musili, 1998; Al-Misri, 1999; Abu Lail, 2001).

القول الثالث: تجوز إجارة الأوقاف بمختلف أنواعها لمدة ثلاث سنوات، وهذا قول الفقيه أبي الليث.

(Al-Tarabulasi, n.d; Al-Haskafi, 1998).

القول الرابع: ولو احتاج قيم الوقف إلى إجارة طويلة للضرورة، ولا يوجد طريق آخر لحفظ أموال الوقف، ففي هذه الحالة يجوز ذلك إذا رأى المتولّي مصلحة للوقف لأنّ كل ما يدّر على الوقف وينفع الفقراء جاز فعله.

(Al-Tarabulasi, n.d; Zuhdi Yakan, 1980; Abu Lail, 2001; Al-Hasan, 2000).

وقد حدّد صاحب الإسعاف في أحكام الأوقاف حالة من حالات الضرورة فقال: ((دار لرجل فيها موضع وقف بمقدار بيت واحد، وليس في يد المتولّي شيء من غلة الوقف، وأراد صاحب الدار أن يستأجره مدة طويلة، قالوا: إن كان لذلك الموضع -أي الموقوف- مسلك إلى الطريق الأعظم، لا يجوز له -أي للقيم- أن يؤجره مدة طويلة لأنّ فيه إبطال الوقف. وإن لم يكن له مسلك إليه جازت إيجارته مدة طويلة)).

(Al-Tarabulasi, n.d) .

ويشترط في هذه الإجارة أن تكون بموافقة القاضي، ويعقد بعقود مترادفة، كل عقد لمدة سنة واحدة، فإن كانت المدة خمساً وعشرين سنة فإنه يكتب ويعقد خمسة وعشرين عقداً، عقد لكل سنة من غير أن يكون بعضها شرطاً لبعض، فيكون العقد الأول لازماً لأنه منجز، والثاني غير لازم لأنه مضاف. وقال الحنفية بأن أكثر مدة لإجارة الوقف خمسين سنة، فلا يجوز أكثر من ذلك.

(Al-Tarabulasi, n.d; Al-Haskafi, 1998) .

والقول الثاني هو الراجح عند الباحثين، لأن التأجير لمدة ثلاث سنوات للأراضي والضياع أمر تعارف عليه الناس، إذ لا يتصور إمكانية الانتفاع بها في سنة واحدة، ولكن سنة واحدة تكفي لغيرهما وهو أمر تعارف عليه الناس أيضاً، ولا يجوز إجارة الوقف لمدة طويلة لأنها تؤدي إلى ضياع أموال الوقف، وهذا ضرر بها وكذلك ضرر للمستحقين لها، ولا يجوز الضرر في الشريعة الإسلامية.

٢) رأي المالكية

المالكية كغيرهم يقيّدون إجارة الوقف بمدة معينة، إلا أنهم يفرّقون في ذلك ويجدّدون مدة الإجارة على ضوء الموقوف عليهم، هل هم معيّنون أو غير معيّنين. وكذلك على ضوء العين الموقوفة، هل هي عامرة أو خربة، وفيما يلي تفصيل كل صورة:

الصورة الأولى: أن يكون الموقوف عليهم معيّنين، والمستأجر أجنبيّاً -أي ليس من المستحقّين للوقف-، وعين الوقف عامرة، فإنّ المدّة تتراوح ما بين السنتين والأربع سنوات (Al-‘Adawi, 1997). ومن الفقهاء الذين قالوا بسنتين ابن الحاجب، وابن عبد السلام، والشيخ خليل في توضيحه، وابن عرفة. وقال الشيخ خليل أيضاً بثلاث سنين، أمّا الذي قال بجواز إجارة الوقف لأربع سنين فهو ابن عبد السلام.

(Kubaysi, 1977).

الصورة الثانية: أن يكون الموقوف عليهم معيّنين، والمستأجر من المستحقّين للوقف -ممن سوف تؤول إليه العين المؤجّرة-، والعين عامرة، ففي هذه الحالة، تبدأ مدّة إجارة الوقف من خمس سنوات وتمتد إلى خمس وعشرين سنة.

الصورة الثالثة: أن يكون الموقوف عليهم غير معيّنين كالفقراء، والأيتام، والمرضى، والمقابر، والمساجد، وطلبة العلم، والمستشفيات وغيرها من الجهات العامة، وعين الوقف عامرة، فللمالكيّة في هذه الصورة قولان: الأوّل -جواز الإجارة لأربعة أعوام، والثاني -تجوز لأكثر من أربعة أعوام إذا كان على الفقراء كما قال الخرشي: ((فإن كان على قوم غير معيّنين كالفقراء: فإنّه يجوز له أن يكره أكثر من ذلك -الصورة الأولى - كالأربعة أعوام ونحوها)) (Al-Kharsyi, 1997).

الصورة الرابعة: وهذا إذا كانت العين المؤجّرة داراً، فإذا أجرها على قوم معيّنين جازت إيجارتها لأقل من سنة، ولا تجوز لسنة واحدة. أمّا إن كانت على قوم غير معيّنين لم تجز إيجارتها لأكثر من سنة.

(Al-'Adawi, 1997). قال العدوي في حاشيته: ((وأما الدار: فيفصل فيها، فإذا كانت على غير معيّن: فلا تُكرى أكثر من عام، وأما إذا كانت على معيّن فلا تُكرى عاماً)) (Al-'Adawi, 1997) ولكن الدسوقي لم يفرق بينهما، ويقول بأنّ مدّة إجارة الدار على معيّن أو على غير معيّن سواء، فقال في حاشيته كما نقله الكيسبي في كتابه: ((فإن كانت داراً: فلا تؤجّر أكثر من سنة، كانت موقوفة على معيّن أو على غيرهم)) (Kubaysi, 1977).

الصورة الخامسة: أن تكون هناك ضرورة ملحة توجب تأجير العين الموقوفة لأكثر مما تقدّم، كأن تكون عين الوقف خراباً ومنهدمة، ولا يوجد مسلك آخر إلا بكرائها فيجوز حينئذ كراؤها مدّة طويلة تصل إلى أربعين سنة أو إلى خمسين سنة بقدر ما تقتضي الضرورة، والضرورة تقدّر بقدرها، بشرط أن يتولّى المستأجر إعادة بناء الموقوف أو ترميمه، وهذا خير من ضياع الوقف أو اندراسه (Al-'Adawi, 1997).

ويرى الباحثان أنّه من الأحسن أن تندرج الصورة الأولى والثانية والثالثة في صورة واحدة، ولا تعرض على أنّها صور عديدة، ويكون رأي المالكيّة في ثلاث صور فقط، وأمّا في الصورة الخامسة فيترك هذا الأمر إلى القاضي لتحديد مدّة الإجارة عند الضرورة.

٣ رأي الشافعيّة

يرى الشافعيّة أنّ إجارة الوقف كمثّل إجارة الملك الآخر، فكما أنّ المالك حرّ في تحديد مدّة إجارة ملكه، فكذلك تُعطى الحرية كاملة لمتولّي الوقف في أن

يحدّد مدّة إجارة الموقوف في حال سكت الواقف عن تحديدها في صفقة وقفه، فيجوز تأجير العين الموقوفة لأي مدّة تبقى فيها العين المؤجرة غالباً، بشرط أن تُحفظ العين الموقوفة من الخراب (Al-Haithami, 2001; Al-Syarbini, 2000; Umar, 2004)، والمرجعية في تحديد المدّة المناسبة لإجارة الوقف ترجع لأهل الخبرة (Al-Syarbini, 2000). وقد ورد ثلاثة أقوال في تحديد المدّة التي يراها أهل الخبرة، وهي:

(Al-Ghazali, 2001; Al-Nawawi, 2003; Al-Haithami, 2001).

القول الأول: تجوز الإجارة بقدر سنة واحدة، ولا تصح لأكثر من ذلك.

القول الثاني: تؤجر الدار والرقيق ثلاثين سنة، والأرض مئة سنة أو أكثر، والثوب سنة واحدة أو سنتين بحسب ما يليق به، والدابة عشر سنين.

القول الثالث: تؤجر ثلاثين سنة بشكل عام لأنّها نصف عمر الإنسان غالباً.

قال الشيخ أبو عاصم كما نقله النووي: ((إذا شرط -الواقف- أن لا يؤجر -وقفه- أكثر من سنة، لم يخالف. وقيل: إن كان الصلاح في الزيادة، زيد، وهذا تصحيح للوقف مع فساد الشرط)) (Al-Nawawi, 2003).

٤) رأي الحنابلة

والحنابلة كالشافعية في التوسّع في تحديد مدّة إجارة العين الموقوفة إذا لم يحدّدها الواقف في صفقة وقفه، والسبب في ذلك أنّ الحنابلة كالشافعية الذين لم يُفرّقوا بين إجارة الوقف، وإجارة الملك المطلق (Walad Hamid, 2009). أما إذا حدّدها -أي المدّة- الواقف، فلا بدّ أن يتّبع شرطه في ذلك الأمر، إلا

أنّ قواعد المذهب تعطي الصلاحيّة لمن له الحقّ في إجارة الموقوف، أن يؤجّره للمدّة التي يراها مناسبة، ولكن لا بدّ عليه أن يُراعي بعض القيود والضوابط والمتمثّلة فيما يلي: (Al-Suyuti, 1961).

- مُراعاة العرف في إجارة العين الموقوفة على اختلاف أنواعها وطرق الانتفاع بها، مثل الأراضي الزراعيّة، والبساتين، والدور والخوانيت.

- كما ذُكر سابقاً لا بدّ من مراعاة شرط الواقف في تحديد مدّة الإجارة، ولكن إذا كانت هذه المخالفة قد اقتضتها الضرورة، أو لتحقيق مصلحة راجحة للوقف، فيجوز مخالفة الشرط حينها إذ أنّ القاعدة عندهم: أنّ الشروط إنّما يُلزم الوفاء بها إذا لم تُفُض إلى إخلال بالمقصود الشرعي (Al-Solih, 2001).

- في حالة الضرورة، يجوز إجارة الوقف لمدّة طويلة بشرط أن لا تؤدّي هذه المدّة الطويلة إلى ضياع الوقف أو اندراس معالمه، لأنّه لا بدّ على المتولّي أن يحافظ على بقاء العين الموقوفة واستمراريتها.

الخاتمة

وخلاصة القول أنّ هذا الاختلاف يعود إلى اعتبار مصلحة الوقف، وإلى تحديد الواقف لمدّة إجارة الوقف في صفقته الوقفيّة، فقد اتفق جمهور الفقهاء على وجوب اتباع شروط الواقف، ولا يجوز للمتولّي مخالفتها. أمّا في حالة عدم تحديدها وكانت حالة عاديّة غير ضروريّة، فيميل الباحثان إلى الرأي الثاني للحنفية، حيث يقولون بإجارة الضياع والأراضي الزراعيّة لمدة ثلاث سنوات

فقط، وذلك من أجل تمكين المستأجر من الاستفادة من الأرض، ومدة سنة واحدة فقط فيما سوى الضياع والأراضي كالـدور والحوانيت وجميع الأموال المنقولة بمختلف أنواعها، وهذه المدة قابلة للتجديد برضا واتفاق كلا الطرفين. أما في حالة الضرورة الملحة حيث يستلزم تأجير العين الموقوفة لأكثر مما تقدم وذلك لمصلحة الوقف، فيجوز حينها إجارة العين لمدة طويلة بحسب ما يراه القاضي مناسباً لمراعاة هذه الضرورة، والضرورة تقدر بقدرها، كما يشترط على المستأجر بناء الموقوف أو ترميمه. ويرى الباحثان أنّ تحديد هذه المدة ينبغي أن يكون من المسائل التي تتغيّر بتغيّر الزمان والمكان، وكذلك تحدّد المدة مع مراعاة طبيعة الموقوف نفسه، ويترك تحديد المدة لأهل الخبرة - في مجال الاقتصاد والإدارة والتسويق والمحاسبة والقانون والتوثيق وغيرهم - في هذا الزمان، وهذا من أجل المحافظة على أموال الوقف واستمراره.

References

- Ibn Manzur, Abu al-Fadl Jamal al-Din Muhammad bin Mukrim bin 'ali bin manzur. lisan al-'arab (t. 3). beirut: dar 'ihya' al-turath al- arabi. 1999
- Al-ghazali, abu hamid muhammad bin muhammad. (1323 h.). al-mustasfaa (t 2). d.m., 'amir qim.
- Al-ghazali, abu hamid muhammad bin Muhammad. (1422 h / 2001 m). al-wasit fi al-mazhab (t.1). abi 'amru al-husaini bin 'umar bin 'abd al-rahim (tahqiq). beirut: dar al-kutub al-ilmiah.
- Al-amadi, sayf al-din 'ali bin abi al-hasan, al-ahkam fi usul al-ahkam, tahqiq: ibrahim al-'ajuz (beirut: dar al-kutub al-ilmiyyah, t 1, 1985 m.)
- ibn al-qayyim, muhamad bin abi bakr. (1955 ma). I'lam al-muqi'in (t 1). beirut: dar al-fikr.

- ibn qayyum al-jauziah, muhammad bin 'abi bakr, miftah dar al-sa'adah wa mansur wilayah al-'ilm wal 'iradati, tahqiq sayid ibrahim wa 'ali muhammad (al-qahirah: dar al-hadith, t 1 m s 1994)
- alfasi, 'ilal. (1993 h). maqasid al-shariah al-islamiyyah (t 5). dar al-gharb al-islami.
- abd al-majid al-nujar, maqasid al-shariah bi ab'ad jadidah, (dar al-gharb al-islami, t 1, 2006)
- al-zuhaili, wahbah bin mustafaa, usul al-fiqh al-islami (damshiq: dar al-fikr, t 1, 1986 m, 1406 h),
- nur al-diyn mukhtara, 'ijthad al-muqasidi, (al-riyadh: maktabat al-rashid, t 1, 2005 m, 1426 m),
- al-zubaidi, muhamad bin murtada, taj al-urus min jawahir al-qamus (beirut: dar maktabat al-hayat, da.t, 1205),
- al-zarkashi, badr al-din muhamad bin bahadr, al-bahr al-muhit fi 'usul al-faqh 'alaq 'alaih: muhamad tamur (beirut: dar al-kutub al-'ilmiyyah, t 1, 2000 m)
- ibn 'abd al-salam, muhamad 'izzudin, qawaeid al-ahkam fi masalih al-anami, tashih: 'abd al-latif hasan 'abd al-rahman (beirut: dar al-kutub al-'ilmiyyah, t 1, 1999 m)
- ibn taymiyyah, ahmad bin abd al halim, fusul fi usul al-fiqh, jama' wa tartib: abd al-salam bin muhamad (al-qahirah: al-maktabah al-islamiyyah, t 1, 1419 h 1999 h)
- ibn 'ashir, muhamad tahir, maqasid al-shariah al-islamiyyah, (al-urdun: dar al-nafais, t 2, 2001 m)
- ibn abdullah, muhamad bin abd al-aziz. (1416 h / 1996 ma). Al-waqf fi al-fikr al-islamiy (d.t). al-mamlakah al-maghribiyyah: wizarat al-awqaf wa al-shu'awn al-islamiyah.

abu barakat ahmad bin muhamad al-dardir, sharah al-saghir ala aqrab al-masalik ila madzhab al-imam malik, (egypt: maktabah dar al-ma'arif, d.ti, 1392 h / 1974 m)

shams al-diyn muhamad bin muhamad al-khatib. (1421 h / 2000 ma). mughni al-muhtaj ila ma'rifatu ma'ani alfaz al-munhaj (d.t). 'ali muhamad ma'awd wa 'adil ahmad 'abd al-mawjud (thaqiq). beirut: dar al-kutub al-ilmiyyah.

abi ishaq ibrahim bin 'ali bin yusuf al-fyruzbady, al-mahzab fi fiqh al-imam al-shafiei, tahqiq: 'adil ahmad 'abd al-maujud, wa 'ali muhamad 'aud, (beirut: dar al-ma'rifah, t 1, 1424 h / 2003 m)

mustafa al-sayuti al-rahibani, matalib auwlaa al-nuhaa fi sharah ghayat al-muntahaa, (damascus: al-maktab al-islami, t 1, 1318 h / 1961 m)

al-musili, 'abdullah bin mahmud bin maudud. (1419 h / 1998 m). al-ikhtiar li ta'lil al-mukhtar (t 1). beirut: dar al-kutub al-ilmiyyah.

kabisi, muhamad 'ubayd. (1397 h / 1977 ma). 'ahkam al-waqf fi al-shariah al-islamiyah (d.t). baghdad: mutba'ah al-irshad.

Al-shalih, muhamad bin ahmad bin shalih. (1422 h / 2001 ma). Al-waqf fi al-shariah al-islamiyah wa atharuhu fi tanmiyah al-mujtama'i (t 1). riyyadh: maktabah al-malik fahd al-wataniyah.

tarabils, burhan al-diyn ibrahim bin musa bin abi bakr ibn al-shaykh 'ali. (d.t). al-is'af fi ahkam al-auqaf (d.t). beirut: dar al-ra'id al-'arabi.

Al-qurafi, shihab al-diyn abi al-abas ahmad bin idris al-sinhaji. (1422 h / 2001 m). al-zakhirah fi furu' al-malikiyyah (t 1). abi ishaq ahmad 'abd al-rahman (tahqiq). beirut: dar al-kutub al-'ilmiah.

Al-kharshi, muhamad bin 'abdullah bin 'ali. (1417 h / 1997 m). hashiat al-kharshi 'ala mukhtasar sayyidi khalil (t 1). beirut: dar al-kutub al-'ilmiah.

Al-futuhi, taqi al-din muhammad bin ahmad. (1419 h / 1999 ma). muntaha al-iradat fi jama' al-muqna' ma'a al-tanqih wa ziyadat (t 1).

‘abdullah bin ‘abd al-muhsin al-turki (tahqiq). beirut: muassasah al-risalah.

Al-bahuti, mansur bin yunus bin idris. (1416 h / 1996 ma). sharah muntaha al-iradat al-musama daqaiq aula al-naha li sharh al-muntaha (t 2). beirut: ‘alim al-kutub.

shaikh zadat, ‘abd al-rahman bin muhamad al-kalibuli. (1419 h / 1998 ma). Majma’ al-anhar fi sharh multaqa al-abhar (t 1). beirut: dar al-kutub a’ilmiah.

ibn hajar al-haitami, shihab al-diyn abi al-‘abbas ahmad bin muhamad bin ‘ali. (1421 h / 2001 ma). tuhfah al-muhtaj bi sharh al-minhaj (t 1). beirut: dar al-kutub al’ilmiah.

rafiq yunus al-misri, al-awqaf faqha wa iqtisada, (dimasyq: dar al-maktabi, t 1, 1420 h / 1999 m),

abu al-naja al-hijjawi, sharaf al-diyn musa bin ahmad bin musa bin salim. (1419 h / 1999 ma). Al-iqna’ li talib al-intifa’ (t 2). ‘abdullah bin ‘abd al-muhsin al-turki (tahqiq). Al-riyad: dar ‘alam al-kutub.

Al-mardawi, ‘alaa al-diyn abi al-hasan ‘ali bin sulayman bin ahmad. (1418 h / 1997 ma). Al-insaf fi ma’rifat al-rajiḥ min al-khilaf ‘ala madzhab al-imam ahmad bin hanbal (t 1). abi ‘abdullah muhamad hasan muhamad hasan ismail al-shaafi’i (tahqiq). beirut: dar al-kutub al-ilmiah.

Al-kurmi, mur’a bin yusuf. (1428 h / 2007 ma). ghayah al-muntaha fi jam’i al-iqna’ wa al-muntahaa (t 1). kuwait: muassasah gharas.

ibn duyaa, ibrahim bin muhamad bin salam. (1402 h / 1982 m). minar al-sabil fi sharah al-dalil ‘ala mazhab al-imam ahmad bin hanbal (t 5). zahir al-thawish (tahqiq). beirut: al-maktab al-islami.

yakun, zuhdi. (1980 ma). kitab 'ahkam al-waqf (t 1). beirut: al-matba’ah al-‘asriah.

bik, ahmad ibrahim. (1363 h / 1944 ma). kitab al-waqf (d.t). egypt: maktabah ‘abdullah wahbah.

muhamad bin ‘ali bin muhamad al-husni. (1419 h / 1998 ma). (t 1). beirut: dar al-kutub al-ilmiah.

‘asshaub, ‘abd al-jalil ‘abd al-rahman. (1420 h / 2000 ma). kitab al-waqf (t 1). Al-qahirah: dar al-afaq al-‘arabiati.

Al-nawawi muhi al-din abi zakaria yahya bin sharaf. (1423 h / 2003 ma). rawdat al-talibin (al-thib’ah al-khasah). adil ahmad ‘abd al-mawjud wa ‘alia muhamad ma’wad (tahaqiqa). beirut: dar ‘alam al-kutub.

Al-kuhji, ‘abdullah bin hasan al-husni. (1409 h / 1988 ma). zad al-muhtaj bi sharh al-munhaj (d.t). beirut: al-maktabat al-‘asriah.

Al-anshori', abi yahya zakaria bin muammad. (1422 h / 2001 ma). asna al-mathalib sharah rawd al-thalib (t 1). beirut: dar al-kutub al-‘ilmiah.

Al-‘adwi, ‘ali bin ahmad. (1417 h / 1997 ma). (t 1). beirut: dar al-kutub al-‘ilmiah.

abu layl, mahmud ahmad wa sultan al-‘ulama’i, muhamad abd al-rahim. (1422 h / 2001 m). istimsar al-auqaf fi fiqh al-islami, majallah majma’ al-fiqh al-islami. Vol. 13, b. 2.

Al-hasan, khalifah babkar. (1421 h / 2000 ma). Istimsar maurad al-auqaf (al-ahbas) majallah majma’ al-fuqh al-islami, Vol. 12, b. 1.

‘umar, muhamad ‘abd al-halim. (1425 h / 2004 m). al-istismar fi al-waqfi wa ghulatuhu wa ri’uhu majallah majma’ al-fiqh al-islami, vol. 15, b. 3.

walad hamid, ahmd. (2009 ma). istismar al-waqf: dirasat fiqhiah mu’asoroh. risalah dukturah ghayr manshurah, kuala lumpur: International Islamic University Malaysia.

AL-ITQĀN

JOURNAL OF ISLAMIC SCIENCES AND COMPARATIVE STUDIES

Volume No. 3

Issue No.1

June 2019

EDITOR IN-CHIEF

Dr. Wan Mohd Azam Mohd Amin

MANAGING EDITOR

Dr. Masitoh Ahmad

EDITORIAL BOARD

Dr. Muhammad Afifi al-Akiti, Oxford

Dr. Muhammad Kamal Hassan, IIUM

Dr. Syed Arabi Aidid, IIUM.

Dr. Hassan Basri Mat Dahan, Universiti Sains Islam Malaysia,
Nilai, Negeri Sembilan.

Dr. Kamaruzaman Yusuff, Universiti Malaysia Sarawak,
Kota Semarahan, Kucing.

Dr. Kamar Oniah, IIUM.

Dr. Mumtaz Ali, IIUM.

Dr. Siti Akmar, Universiti Institut Teknologi MARA, Shah Alam

Dr. Thameem Ushama, IIUM.